



بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاتَّكِبُ

سکه عروس مانوس اجمان این رساله دلربا و عجابه فیض آسمانی ملقب  
بالبسته السیارة المحصورة فی افلاک الارقام المبصرة مشتمله برشته رساله مولوی  
سعد الله سلمه اسد کمالی غایه البیان و کرا انصاف سیوم مضطلة البیان



از تصنیف جامع منقول و منقول غایب سحر فقه و اصول ثقیف فواعظ و فاضل  
محمد علی ابن مفتی یار محمد سلمه الله تعالی بابت تمام قاجار حکما و محب العلماء و جامع صفات  
عمیده مروج فنون پسندیده طبع دوران حکیم نفی الزمان صاحب سلمه الله الرحمان  
و اعطاه الله مرامه فی الوجوه ان در کتب سحر و در کتب تلخیص

محمد علی سلمه الله الزمان الصنفی طبع طبع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحان ربنا من كل الشين والآفات وسبح المهيأ فاطر المداين في مجده  
هو الذي اسمه نور أكباد المسلمين وعلمه خضر آسناد الأكابرين وهو مصدر  
البحر ورب العالمين ومبداء الوجود والكل يوم الدين فتحمد الله المجد محمود  
على ما شكنا عقلاً نفعل به باطلاً وصواباً وديننا فطنة نطرح بها كذا بصيرة  
وقولا لا يحط بها في دفع وغاوتها في كل الآوان ويقطع اساس البلايا في كل الزمان  
ونشكره جل على ما فطر لنا ما نقر به قلوبنا ولا وقيلنا ويرزقنا بكرة وحيلة ما خلق جناباً  
صديقاً لا يجاربه حاقم الانبياء ويرزقنا الاتقار بأبائنا لا نبأوا الصعاب والاولياء  
ونشكره باحسانه اليانا الدين المقويم وهدانا بصراط المستقيم ثم فصل على رسول الله الذي خلق  
رسم الكفر والردح والاضلال واوضح لنا طرق الحق والكمال وهدانا فناء ما باقى  
لنا من الدنيا والآخرة في شياخ الرشد والوداد فحمدوا له ما يستحقون

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

افرانهم الممودة وفرت خصايلهم المسجودة ويعبر فيقول الحق صديق الله الوالي محمد  
 بن افضل انضد لارائس الكلدان سراج المعاني والمخفايق فضيلة سراج الخلق و  
 الله قايين ما دسى مله احمد المفتي يا محمد الكعبي المباركي مولد او الاسلام  
 ابوسمك بن محمد بن محمد رعاها الله عن المعاصاة وصاحبها من الرضا  
 لما ريت اكراد العلماء ان ضربوا زنا ولباسه وخرجوا نار المناقشة في بيان  
 السبعان الذي صدر به الفاضل الخوري المديت اميد الباري حب الله بهاري  
 رسالة المبرجة بسلم العلوم وهو المذهب بين الاسفار كالشمس بين النجوم وانضرت  
 كلام بعض النظم في سفره ما لا يتعلق بقلوب الاذكياء ولا يلبس اسباب العلوم  
 والادباء وردوا واعتبروا من يتحان غنا ووجه المعانين فيضحك عليها على  
 على شأنه على المعاصرين وتعالى بانه عن كنهه كنهان المطاعين والاولى من علم  
 ثمانية من كنهه احد الغالب والثمانية منه التي تمل على ذواته رضى عنه العلي بن ابي طالب  
 رفع رافع الدرجات ورجاله في الكونين باسباب اليها في السماء وعاشت  
 التساكن في الما فمقت في هذه الرسالة المسماة بكوكب العرفان في تحقيق  
 السلطنة بالسبع السيارة المحمودة في افلاك الارقام المبصرة تقريرا في تحقيقه  
 والافلاكي في تبين حقيقة رسله لا على تحريك الاحلام وردا وقد جازى  
 اقوال بعض العوام بفضائل الله السابق وهو الوالي المسماة ان الله انظر رعاها الله  
 هذه من قبله بالهجرة عن القسوس اليهم الله ورأى ما بالهم في العز والكرام



في كل الأمور الكواكب الأولى في ان السبحان جاء استعماله في العبارة وفي  
 البيان مرة بلاضافة واخرى بدونها فاذا وجدت الاولى كما قال السجاني  
 سبحانه وتعالى عما يشركون وفي المتن سبحانه ما اعظم شأنه فهو اسم بمعنى التفضيل  
 وبدونه مصدر وفي هذه الحالة انه غير منع الانصراف لان الانصراف لا يمنع  
 الانصراف كما هو المحقق في موضعه ومنع جره بلزومه النصب على المصدرية ومنع التنوين  
 بالاضافة المفارقة ولشاهد عليها ما قال القاضي البضاوسي في قوله مقعد فليطيل  
 في اسرار التنزيل في تفسير سورة بنى اسرائيل سبحانه اسم بمعنى التسبيح الذي هو  
 التثنية وفي سورة البقرة كذا وكذا فسخان مصدر كغفران فان جرت قد  
 فقرر الاختلاف بين قول القاضي في تفسيره الآتين في السورتين فكيف  
 الاستشهاد بمجامع انها فاسدان من حيث ظاهر البيان لان وجود كل واحد  
 منها يقتضي عدم الآخر فالاستيلاء بان القاضي ما عين في قوله باصدها حتى ياتر  
 عليه الجرح بل يذهب كلاهما في الحالة الاولى فمراده بقوله سبحانه اسم بمعنى التسبيح  
 الذي هو التثنية ان السبحان اذا كان بمعنى التسبيح الذي هو التثنية فهو اسم والا  
 فهو مصدر ومراده بقوله الآخر فسخان مصدر كغفران ان السبحان في الاصل مصدر  
 الفعل في التثنية يعني سبج كغفران فانه مصدر غفر قالان بان ضعف البيان  
 في تحريك بعض النسخ حيث حرر بان المراد به اسم المصدر تطبيقا من قوله الاخر في  
 قوله سبحانه الذي امرى حيث قال سبحانه اسم للتثنية والتثنية في قوله الاخر في

بعض النسخ مراد  
 بالمراد في قوله  
 المراد بالسبحان

يأتي في صفة لما جئنا وينا نحن مرارة لما فصلنا مع انه جعله مقابلة لفظ العرقان فقال  
 كقفران ان لم يكن هذا وجه تشبيه بالقفران واذا وجد الثاني كقول الاعشى  
 معج عامر بن طفيل وهو علقمة الفاروق وهو ابن عمه مشهور قد قلت لما جئني فخره  
 سبحان من علم الفاروق علم بمعنى الثنية ايضا ومنع الضم من بسبب العلم  
 والالف والنون المزدتين لان العلم مخض في الحالة الثانية كما سبقت على كذا  
 دليل في ذلك والتمهيد عليه قال البيضاوي ايضا وقد يستعمل في علمانية طبع عن الاضطرار  
 ويمنع الصرف قال شعر قد قلت لما جئني فخره سبحان من علمه الفاروق في مقام  
 ون اجري علما للتجميع بمعنى التسمية على السند وفي قوله سبحان من علمه الفاروق  
 وما قال شارح اللباب انما يعلم علمية الا عند قطع عن الاضافة نحو سبحان من  
 علمه الفاروق اما عند الاضافة فلا دليل عليها لان منع جره بوزن النصب على  
 المصدرية ومنع التثنية بالاضافة انتهى وما قال الزمخشري في المفصل في بحث  
 الاعلام وقد اجروا المعاني في ذلك مجرى الاعيان فهو التثنية سبحان الميسر وهو  
 والتدكيان فهو لغتي فيهم قال او ادعوا كسان كانت كقولهم الى العذر او في  
 من شياهم المزدتني لخصا وما في بعض الشرح للكافية قوله العلم ما وضع  
 بعينه معنى انسانا او غيره نحو زيد واسامة وفضل وحاتم وسبحان وغير الانسان  
 مما يتخذ ويولد نحو شمس لم يسم لعل الا بال كان لثمان بن السند ولا يتخذ ولا يولد  
 نحو ان يسم حية جراء وهو قد شير وسامه ان يسم وهو معروف انتهى التلخيص

[illegible]

فثبت العلم من هذه الاقوال ومن هنا يار قول من قال في هذا المقام قال العلم <sup>الذي يثبت</sup>  
 اذ هي للضرورة العربية ولم يثبت بعد لان العلامة الزمخشري وبعض المشايخ  
 للكافية اذ رجح البهتان في بحث الاعلام كما ويرى أنها فكما ان الكيسان في  
 الكيس الذي هو خلاف الحق علم العذر وغيره من العلم <sup>العلمانية</sup> العلمانية  
 المزيدين كذا سبحان علم للتبجح وغير منصرف للعلمية والالتفات والتون المزيدين  
 وكذا اسم علم للاسد وغير منصرف للعلمية والتأنيث وكذا كذا ان لم يكن  
 سبحان علما فلم ادرجا في بحث الاعلام ولم اقر البينناوي ولم يجوز شارح اللب  
 ومنع الجروفتون في هذه الحالة لاجل المنع لا كما قال بعض النوار بسقوط منوعة  
 وجه صحيح آخر من عن ارتكاب التكلفات وهو ما يفهم من اصرح حيث قال انما لم يثبت  
 لانه معرفة عندهم والمقصود ما تفوه السيوطي في الاشباه كم من تكملة يتعين معناه  
 في الاستعمال فتغير كمن المعرفة لا يتجاءلان الا في اصل الوضع ثم قوله الشريف  
 لما فصلناه ولما في الصائب والذي جعلهم على الحكم بعلمية اسماء الاجناس انهم لما استعملوا  
 معارف من غير اضافة وعرف تعريف بان منغواها بالصرف ووصفوا لها بالمعارف  
 ووذو الحال عنها ولم يدخلوا حرف التعريف عليها وابتدوا بها من غير تخصيص تحلوا  
 وجهها في علمية بها فلما لو انها اعلام الاجناس انتهى سبحان اي من هذا الصنف فيتحقق فيه  
 المنع فقدم التسون لاجل المراد بقول صاحب اصرح ليس في ذكر لانه مخالفة لقول اشياء  
 الزمخشري والتبجح الا وعاني بل مراده بالمعرفة علم من افع المعارف <sup>العلمانية</sup> العلمانية

قوله  
من كان  
العلمانية  
العلمانية

قوله  
العلمانية  
العلمانية  
العلمانية

قوله  
العلمانية  
العلمانية



يغير لكم من ذنوبكم زيادة مع انها في خير الاجاب لان ذنوبكم مغفول المفعول في الالهيام يا محمد <sup>عليه السلام</sup>  
للتبيين اي يغير لكم من ذنوبكم شيئا وان خرجت قوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا ميا فانه قال  
بان قوله تعالى يغير لكم من ذنوبكم خطاب لقوم نوح علي نبيا وعليه السلام وقوله تعالى ان الله يغفر الذنوب  
جميعا خطاب لامة محمد صلى الله عليه وآله وصحابة وسلم ولان كانا ايضا خطايا بالامة واحدة فخطا  
بعض الذنوب لا ينافي غفران كلها بل عدم غفران بعضها ينافي غفران كلها واما الآية التي بانهم  
افوى رواية وشعارا مطلقا فيخف لان الروايات كلها والاشعار كلها لا يستلزم تقوية المستند  
بهن لان بعض الروايات والاشعار يكون ضعيفا ففعل الكوفيين باخذون طبابا بسا ولا يفرقون  
قويا وضعيفا ما قال السيوطي فهو ما قل بشرط الطرب والقوة او محالا لا ينبغي الاربعة من  
في اكثر المسائل ما توفى المتن المتداولة والسرور المشهورة كالكانية والايضا  
وغيرهما وقبول عند المحققين والادب والمحققين فالظاهر ان القوة لهم والحق  
معهم على ان اية الضرورة دعيت بقول زياده من ارادة الانصاف وتجويز  
الاغماض والعدول عن الظاهر واثبات منسب الكوفيين في هذا الشعر فارسي بالقوة  
بعيد من الصواب فتفكر في هذه النظر **الثالث** ان تقدير المضاف اليه تكلف  
وارتكاب التكلف مع وجود الاستهيل لا ينبغي للقلاء **الرابع** ان تقدير المضاف اليه  
لا يجوز الا على الضم كما في قبل وبعدا والفقول من كما في حينه او الاضافة الاخرى  
كما في يا تميم يقيم عدسي فان قلت لم لا يجوز ان السبحان مبني على الفتح كمناسبة  
اصل الاعراب بناء على انه مفعول مطلق والبناء على الضم ليس بضروري <sup>في قوله</sup>

قوله  
والاخر عوي  
المعنى المودعي  
سعيد الله المراء  
اباوسا

الفضل ان الاستعمال يقتضي المضاف اليه مختص على هذه الله لا يمكن الاعتدال  
بانه بقى المضاف على حاله رعاية لا غلب احواله كما في لفظ قطع بنكم وفي اجمل  
بين العير والنزوان لان البين من الاضافة اللازمة والمضاف اليه موجود  
المثاليين وبسبب السجنان منها بل انه نحو ثوب ودار وما لا يضاف في حاله  
حال ما عده المصنفون الراشحون في العلم في حيزه اذ الاضافة اللازمة بل صرح  
الحقوقي انه قد يقطع عن الاضافة كالتعاضد البضا وهي غيره فكيف القياس <sup>التي</sup> وبه  
فهذا ظاهر على من لم يسهل في علم الاعراب وقطعة في فهم الكتاب ومن عجب على  
ما تقوه بعض النسخ انكار امكان هذا الاعتذار كما صدر من بعض اشيا الوقت و  
الزمان كانه انكار القرآن واعراض عن البيان انتهى اقول مثال هذه الاقوال لا يقول  
احد الاذوا كمال في القليل والفعال والذو الاجباله الجباله عاوه من التخصيص انه  
ذا الجلال ولا يحمل المثال ان القرآن كلام الرحمان ونصب السجنان بالاضافة  
اللازمة هو الذي جوزه بعض الانسان فكيف يستلزم ان يكون البيان انكار كلام الرحمان  
بل هذا الدعوى يستلزم تساوي قول الممان مع قول الانسان مع ان بعض القراء  
جوز في بنكم رفعه على النفا عليه وبعضهم نصبه على الضمة كونه الاختلاف كثير في القرآن  
غير البقرار وليكن العلماء المفسرين ما قالوا الممان ان بعضهم من الكافرين نفوذ بالعلم  
من اجمال هذا الكلام لان هذا الكلام يترتب انكار المصليين المحمدين في قطع الاضافة واداء  
العلمية بجملة القرآن والبيان في وجه المختصين غير غيرها من المؤمنين والاعمال الآخرين

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
الذين هم خير من عباده  
الذين هم خير من عباده

وفاقیہ کے لئے  
مجلسِ اعلیٰ کے لئے  
مجلسِ اعلیٰ کے لئے

الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
الذين هم خير خلقه

وقد ثبت في كتب العقايه من ما يفر مسلماً فهو كافراً لأن رجح الكفر على النفاق <sup>مقتضى</sup>  
 ايها الثاني كلاماً مستلزماً لكفر الفاعل ووجع العناد الذي هو غاوة الجهل واحفظ  
 اللسان في كل الآن قال بعض الحكماء اللسان كالسبحان جسته حرمت ان  
 يرسله اقرت بك فاذا ورثت ذاك التقرر فصدق ان السبحان الذي هو في  
 المتن اسم للتبجيل الذي هو مصدر سبج بالتشديد من الفعل المزيد ومصدره <sup>كأنه</sup>  
 ذي التجريد على سبيل الترويه وفي امثال هذا سبحان مثله ما كبر هذا رجح من سبحان  
 بتجديده **الكوكب الثاني** في بيان اضافة سبحان الى المفعول والافعال  
 ومعناه على الاولى والثانية والافعال فاعلم ايها الاخوان ان سبحاناً ايضاً  
 الى الفضليه فالأول الى العدة معلوماً بمعناه على الحالة الاولى سبحانه  
 اي انزله تنزهها قال صاحب الصراح من الصراح سبحان السمعناه التثنية  
 نصيب على المصدر كانه قال ابري الله من السوء براءة وقال صاحب <sup>الكتاب</sup>  
 في حقائق التأويل في قوله تعالى قالوا سبحانك تنزيها لك وتنصايه على  
 تقديره سبحانه الله سبحانه قال الامام البغدادي في تفسيره في سورة بني اسرائيل  
 سبحان الله تنزيه الله تعالى من كل سوء وصفه بالبرقة من نقص على طريق التثنية  
 وفي المدارك في هذه السورة انتصايه بفعل مضمر مشترك اظهاره تقديره سبحانه  
 سبحانه ثم نزل سبحانه منزلة الفعل فسمه صمد ودل على التنزيه بالبلغ وقال صاحب  
 التلخيص في سبحان اي سبحان الله سبحانه اي انزله تنزهها انتهى كلامهم على قوله





ولا يلازمي ومعناه التباين فثبت المناسبة بينهما ثم قال صاحب البصائر في بيان  
قال ابن سبكتين انما التثنية تباين من المياء والاديات ويقال منه فلان تثنيه  
الاقدار وتثنيه نفس عنها اي يباينها عنها والتثنية البعد من السور انتهى وان  
لم يثبت في المعنى للبيان في اللغات ولكن المعنى ثبت بمراوده وقد تقرر من المفسرين  
الذين هم ثقات ومن الناس من يقول لم يثبت في المعنى اي التثنية من اللغتين  
بل بمعنى التثنية والنقل لا يصلح للاستئناس ولم يثبت من ارباب اللغة والنقل  
في هذا الفن انتهى لخصا وبهذا اعترض في الناس وجه الوجهين بانه ما نقل من الثقات  
واللغة فبيان من هذا الكلام لان العلامة نقل هذا المعنى من بعض المحققين على  
تفسير البيضاوي وهو من بعض الثقات في علم التفسير والادب فقال في شرح  
المحقق واداب شيخ زاده في حاشيته على النوار التنزيل انصا بسببان في  
متروك اظهاره ولا يكاد يعمل الا مضاعفا الى ما هو مقبول في المعنى او فاعل  
فان الكاف في سبائك مفعول ضيف اليه البيان اي تثنيه بها وقيل هو فاعل  
اي تثنيه تثنيه تثنيه انتهى فكيف لا يكون للاستئناس لان المفسرين المحققين  
بنوا الآيات مرة باعتبار المعاني اللغوية واخرى باعتبار التفصيل والشرح  
الذين لا يضران المرام في المقام وفي الطور يدل على اقسام بيان المبين  
والمعنى وقد تقرر المبين والمعنى كما بهر الطاهر عند من له العرفان في تفسير القرآن  
ومن لا له فلا يفتقر الى بيان في التثنية بل في التثنية بل في التثنية بل في التثنية

ومن الناس  
المراد بالمراد  
بمعناه المراد  
المراد بالمراد  
وهو المعنى  
المراد بالمراد  
بمعناه المراد

وَتَجِبَتْ اَنْتِ بِهَا اِىْ اِنْبَاءً هَذَا وَجْهَانِ اِضَافَةٌ اِلَى الْفَاعِلِ وَاضَافَةٌ اِلَى الْمَفْعُولِ  
 وَالْفِعْلُ الْمَحْذُوفُ يَكُونُ مَعْلَاً مُتَعَدِّياً فَيُقَالُ سَبَّحْتَ اَللَّهَ تَسْبِيحاً وَتَسْبِيحٌ هُوَ  
 تَعْبُدُ وَذَاتُهُ تَسْبِيحاً قَالِ وَجْهَ الْمُحَقِّقِينَ رَأْسَ الْمُحَقِّقِينَ فِي الْمَصْطَفَاةِ  
 مِنْ بَعْضِ شُرُوحِ صَحِيحِ الْجَارِى لَا يَسْتَعْمَلُ غَالِباً اِلَّا مُضَافاً اِلَى الْمَفْعُولِ اِى  
 سَبَّحْتَ اَللَّهَ وَجْهَانِ يَكُونُ مُضَافاً اِلَى الْفَاعِلِ اِى بَرَاءَ اَللَّهِ نَفْسُهُ وَالْمَشْهُورُ  
 اَلْأَوَّلُ ثُمَّ تَقْلُدُ اَلشَّرَفَ لِمَخْصَصاً وَالْأَمثلةُ الْمَوْضُوعَةُ لِلْوَجْهَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ نَهَقَتْ  
 سَابِقاً بِالْفَصْلِ وَالتَّوَضُّعِ فَارْجِعْ اَلْبَصَرَ إِلَيْهَا وَفِي هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ لِسَمِي الْجَارِى  
 اسماً لِلْمَصْدَرِ الَّذِى هُوَ التَّسْبِيحُ بِمَعْنَى التَّنْزِيهِ وَمِنْ مَعْنَاهَا مَخْصَصٌ وَشَيْءٌ مِنَ الْمَجَانِبِ  
 بَانَ وَجْهَ الْمُحَقِّقِينَ تَوْجِيهاً بِأَنَّهُ لَا يَصَحُّ اَلْإِضَافَةُ اِلَى الْفَاعِلِ حِينَ كَوْنِ سَجَّانِ اسماً  
 لِلتَّسْبِيحِ اِنْتَهَى بِجَاذِلِهِ لَانْ وَجْهَ الْمُحَقِّقِينَ قَالِ فِي الْمَصْطَفَاةِ يَجْمَلُ اِنْ يَكُونُ مُضَافاً  
 اِلَى الْعَهْدَةِ اِى سَبَّحْتَ سُبْحَاناً يَعْنِي بَرَاءَ اَللَّهِ بَرَاءَةً وَفِي عِبَارَةِ الْجَارِى فِي مَقَامِ  
 كَمَا رَوَيْتَ عَنْهُ صَلَواتُكَ الْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ مِنْ هَذَا الْمَعْنَى اَنَّهُ يُقَالُ  
 عِبَارَةُ الْجَارِى لِتَأْيِيدِ قَوْلِهِ اَلْإِضَافَةُ اِلَى الْفَاعِلِ اَلْمَخْصَصُ بِالْمَصْدَرِ اِى  
 عَلَى اَلْأَسْمِ اَيْضاً بَعْدَ رَوَيْتِ الْعِبَارَةِ فِي رِسَالَةِ وَجْهَ الْمُحَقِّقِينَ فَكَيْفَ قَالِ  
 الْمَعْنَى اَنَّهُ تَوْجِيهاً بِأَنَّهُ يَصِحُّ اَلْإِضَافَةُ اِلَى الْفَاعِلِ حِينَ كَوْنِهِ اسماً لِلْمَصْدَرِ وَانْ هَذَا اَلْأَعْرَافُ  
 اَلْكَوْنُ بِهَا اِلَى مَنْ يُوْجَدُ عَنْ ذَلِكَ لَمْ يَفْهَمْ بِأَنَّ اَلْمَصْدَرَ فَالْكَوْنُ اَعْلَمُ اَنَّ اَلْفِعْلَ الْمَحْذُوفَ  
 اَلْمَعْنَى اَنَّهُ لَازِمٌ مَعْنَاهُ اَيْ سَبَّحْتَ بِأَلَا يَكْفُرُ فِي الْعِبَارَةِ وَبِهَا اَلْقَصْدُ اَلرَّوَامِ وَالْأَسْمَاءُ

وَجْهَ الْمُحَقِّقِينَ  
 اَلْمَعْنَى اَنَّهُ لَازِمٌ مَعْنَاهُ اَيْ سَبَّحْتَ

وَجْهَ الْمُحَقِّقِينَ  
 اَلْمَعْنَى اَنَّهُ لَازِمٌ مَعْنَاهُ اَيْ سَبَّحْتَ

وسبحان الواقع في الكلام منصوب بالفعل المحذوف كما ذكرنا في قولنا  
 قال معاذاً معاذاً أن يأخذ الآمن وجداً متاً عتاً عتاً أي عتوذاً بالاسم معاذاً  
 قال القاضى البصير وهي لا تكاد يستعمل إلا مضافاً منصوباً بالاضمار فله كما هو  
 انتهى كلامه المعظم وجملة الأهران محذوفة ليس من الموضع الشائفة المحذوفة  
 الفعل من الوجود والجواز والقياس والسمع بل من موضع آخر وهو قال  
 ابن العربيه وقد حذف فعل المصد والمفعول المفعول والتجدي والفضل الداء  
 والاستمرار فيقبح اظهار الفعل لغوت المقصود والعبارة المفصلة في  
 الحذف موجودة في كتب علم الاعراب تركت فوقاً للطالب ان شئت  
 الاطلاع عليها فارجع اليها ثم اعلم ان السبحان على القطع كاشان هذه العبارة  
 المحذوفة سبحان من السور والعيوب يستعمل بمعنى التثنية اي فليقل الفعل  
 والفضلة ويقال سبحت سبحتاً أي سبحت اسديف سبحتاً أي تسبيحاً  
 وتثنية من السور والعيوب وقد يستعمل السبحان في هذه الحالة بمعنى  
 فيقدر فعل التعجب وتثنية تعجب تعجباً في الصراح من الصحاح العرب تقول  
 سبحان من كذا اذا تعجب منه وفي قول الشاعر قد قلت لما جاءني في فخره سبحتاً  
 من علقته الفاخر والبيت من قصيدة اعشى عمار بن طفيل وهو علقته  
 علقته وهو ابن عمر بن عبد مناف تعجب تعجباً من تسبيح من فضله علقته وروى  
 ان علقته سبحت في فخره سبحتاً أي سبحت عليه وآله وسلم وأما في قولنا

سبحت  
 سبحتاً

عمر بن الخطاب رضي الله عنه على جسد ان فمات بجنا وفي الاستماتة  
علاقة بين علائقة ابن الاحوص بن جعفر بن كلاب بن عامر بن صعصعة الكلابي  
العامري وكان سمي في قومه ثم الكلام وقد سمي السبحان في حاله الا  
بمقتضى التعجب ايضا كما يقال في التعجب سبحان الله وفي قوله تعالى سبحانك يا  
مبتلي بن عظيم قال الامام البغوي هذا اللفظ بهما معناه التعجب انتهى وقال  
الشيخ العبد الامه حجة العرب به الدين محمد في شرحه للحلقة التي هي نظم  
ابيه العلامة ابى عبد الله جمال الدين محمد بن مالك الطائي في  
هو مقتضاه فصل في عل ظاهر المزية فيه ويدل عليه بصيغ مختلفة نحو قوله تعالى  
كيف تكفرون بالله وقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله  
سبحان الله المومن لا ينجز انتهي كلامه مختصرا في قال بعض الخاير  
من ان سبحان حين استعماله في التعجب لازم غير متعدي الى المفعول ولهذا يفكرو  
عن الاضافة الى المفعول ويفرون باللازم وبك على عدم الاضافة زيادة  
معنى التعجب بغير صاحب القاموس سبحان من كذا اذا تعجب منه لا يطمع عندنا  
وجه لان سبحان في سبحان الله مضاف الى المفعول باعتبار الاغلب معناه  
تتميزه الله تعالى مع انه بآراء التعجب كما سبقت الشواهد واما اوصاف القاموس  
بقوله المذكور استعماله في سبحان في معنى التعجب عند عدم الاضافة ولقد عني  
بما لا يستعمل كلام افصح الفصحى افاضل الامة ابراهيم صلى الله عليه وآله وسلم

كما رويت الآن لان النبي صلى الله عليه واله وسلم حين التعجب قال سبحان الله  
 خلاف الظاهر من قوله تعالى سبحانك لانه مضاف الى الكاف ومفعول عند  
 المحققين المفسرين بل ارادوا ان سبحان قد يحكي للتعجب واورد المثال من طريق  
 الاستعمال ويحتمل ان يقال اورد هذا المثال باعتبار الاغلب لان استعماله في  
 التعجب غالب على القطع ولعل لكلامه وجه حقيقي كسنت احصيه واوديت  
 هذه القضا بافا علم ان معنى سبحان المذكور في المتن سبحت الله سبحانا اسي  
 نزهت الله تنزيها او سبح الله نفسه سبحانا اسي نزهه الله ذاته تنزيها من كل  
 سوء على الاسم والاضافة الى المفعول او الفاعل ويمكن على الصواب بطلان  
 ان يكون سبحان مبنيا بمعنى التعجب فاما المعنى عجبت سبحا في شانه وذا منساب  
 بجريته وهو ما اعظم شانه لكونه والاعلى التعجب فحصل المعنى عجبت سبحا في  
 فطنت ما اعظم شانه ومن قال ان سبحان المذكور في المتن ليس للتعجب  
 بل منو للتشبيه فهو في غاية السقوط وان كان صادرا عن جوه في غايته المضافة  
 والاستتبار وقال الفقيه ابو الليث ان سبحان مركب من كلمتين سبح  
 العرب يقول عند التعجب سبحوا للبحر سبحان اقول لا ينبغي مثل هذه البدعة والتوجيه  
 لمثل هذا الفقيه لانه خلاف ارباب البيا في والمغات والادباء والخواة واما  
 فهو على تقديره فهو في كلام الفصحى يمكن ان يكون مختصرا من سبحان كما خسر  
 بعض اهل المعربة تميش من اتي شئى واخر شئى ما شئى وشئى هو الحق

الظاهر  
 المعنى شانه من  
 المرام فوري سكره الله

اخذ من قبله الكتاب الثالث في ابطال قول القائلين من ان  
 العلم واقعي وانه مجرد من الاضافه فاستدلوا بانها محال ان قد وبسبب  
 العلماء الى ان سبحان علم للتبج كعثمان كصاحب المداكر حيث قال  
 للتبج كعثمان للرجل وقول الفاضل السيلكتي في حاشيته على  
 وسيله علم للتبج بمعنى التبرية لا للتبج <sup>مجرد</sup> بمعنى قال سبحان <sup>العلم</sup> لا  
 لا يهزم اذا راوا البتجان في القطع لا يستعمل <sup>العلم</sup> حاصل عامل الى ان يخصص تنوينه  
 جره كقول الاعشى سبحان من عظمته الفخر وقول العريب سبحان من كذا فلو  
 انه منع الصرف ومو بالسين او بسبب الواحد ليدسد العلقين وبهنا ليس كذا فلو  
 انه للتبج حتى يكون المنع بالسين العلم والالف والنون الزيدتين كعثمان فانه العلم  
 منصروف بالسين المذكورين فيكون عدم التنوين واجرا لا جليه وهذا هو الحق لما بني  
 مع علمه ولكن العلم ارحموا على الاصناف ايضا كما قال بعض الشارحين بهذا المتن  
 فيرو عليهم الاعتراض بان العلم لا يضاف اصلا كما هو حق عند ابي الاثباب ومقرني  
 علم الاعراب وبهنا وجود الاضافه موجود فالعلم مفقود فيمكن الجواب بان العلم  
 موزع على ضربين علم شخصي وعلم جسمي فالعلم الشخصي هو الدال على معين مجرد موزع  
 له على وجه منع الشركه فبكره العلم الجسمي هو كل اسم من جنس جري مجري العلم الشخصي  
 في الاستعمال كاسماء وذوات وفي الدرر السنية على شرح الالفية علم  
 الشخص وتوقع لغيره في التامر كبره وعلم جسمي ووجه المعنى في الدرس الى الحقيقة



المعينة في الدين كاسم الجنس عند الحاجة وجميع من الأصوليين الذين  
 للحقيقة مطلقاً أي بلا تعيين كاسم وعند جميع من محققي الأصوليين وضع  
 لتتابع في جنسه انتهت الصلابة ثم قال الفاضل البرودي علم الجنس  
 موضوع للمماثلة لا بشرط شيء كما أن اسم الجنس موضوع لها والفرق بينهما  
 اسم الجنس المنكران الحضور الذممي معتبر فيه وغير معتبر في اسم الجنس المميز  
 ببنية وبين اسم الجنس المعروف بلام الجنس أنه يدل على الحضور الذممي  
 واسم الجنس يدل عليه بوسطة اللام انتهى كلامه زيادة كرامه فسيحان من الأعلام  
 الجنبية وهي لا تمنع الاضافة اقول بفضل الله الوهاب ان الجواب  
 مملو من الوهن القوي لان الأعلام الجنبية مشاركة للأعلام الشخصية بل  
 قال السيد الشريف قدس سره ان العلم الجنبى علم حقيقى كالعلم الحقيقي  
 اذ في كل منهما مشاركة بوجه اللفظ الى الحاضر في الدين ثم قوله الشريف قال  
 الفاضل البرودي اطلاق العلم على الجنس بالنظر الى الاحكام اللفظية المختصة  
 بالعلم لكونه مبتدأ وذا حال وموصوفاً بالمعرفة انتهى بحاصله وفي بعض الشروح  
 للالفة الاسماء كلها اسماء اجناس وتسميت اعلاماً تجري بينها مجرى العلم  
 الشخصي في الاستعمال وذلك انها لا تقبل الالف واللام واذ اوصفت  
 بالذكورة بعد الاستقضية على الحال في منع منها الصروف ما فيها التماثل في الالف  
 والنون المزمعان فان قلت قلت العلم الشخصي في الحكم التامة به انتهى كلامه في

١٩  
 ثم اذ قد ثبت من هذه الاقوال ان العلم انجبى شريك في الحكم للعلم الشخصي  
 وعلم الشخص بمنع الاضافة فعلم انجبى بمنع الاضافة في الدر السابعة  
 على شرح الالفية ان الاعلام انجبى لا تقبل حرف التعريف وهذا  
 لا يخلو من بدون التكميل كما صله فتقرر بلا مترتبة ان علم انجبى لا يضاف  
 بدونه التكميل كما ان علم الشخص لا يضاف بدونه ومن ههنا بطل قول  
 من قال ان تباين الاضافة يختص بعلم الشخص ومن علم انجبى لا يضاف  
 وبان حق قول وجه المحققين بان مقتضى حاج الحريين الشرعيين حيث يستعمل  
 مضافا لاكن علما جزاءا اتفاقا تاما فكذا ما قال اهل العرب ان الحق ابلغ والبيان  
 لجام فبطل قول القائلين بالعلمية حين الاضافة فاعلم فيه ولا يخرج عليه فانه انما  
 عند المنصفين وليس هناك الضالين الكوكب الرابع في ابطال  
 القائلين بان اسم التبع وما قيداه بموضع دون موضع اعلم  
 ايها الاعلام ان السويطي قال في الاشياء ان السويطي  
 للتبع الذي هو صاوع عن المسح لا للفظ التبع بل المعبر عنه بهذه الحروف  
 وسماه التبع وقال الفاضل السهلي في بعض الشروح لهذا المتن  
 انه اسم من التبع وغيرهما من الفضل لانهم وجدوا اسمان مضافا الى  
 وهي علم المتعدي مع انه ممدود لفظا في التبع كما انتهى كما وصفت في الكوكب  
 الثاني في تكميل المطابقة بينهما ففقدوا التبع فكذا انهم التبع فاقول انهم

ثم اذ قد ثبت من هذه الاقوال ان العلم انجبى شريك في الحكم للعلم الشخصي  
 وعلم الشخص بمنع الاضافة فعلم انجبى بمنع الاضافة في الدر السابعة  
 على شرح الالفية ان الاعلام انجبى لا تقبل حرف التعريف وهذا  
 لا يخلو من بدون التكميل كما صله فتقرر بلا مترتبة ان علم انجبى لا يضاف  
 بدونه التكميل كما ان علم الشخص لا يضاف بدونه ومن ههنا بطل قول  
 من قال ان تباين الاضافة يختص بعلم الشخص ومن علم انجبى لا يضاف  
 وبان حق قول وجه المحققين بان مقتضى حاج الحريين الشرعيين حيث يستعمل  
 مضافا لاكن علما جزاءا اتفاقا تاما فكذا ما قال اهل العرب ان الحق ابلغ والبيان  
 لجام فبطل قول القائلين بالعلمية حين الاضافة فاعلم فيه ولا يخرج عليه فانه انما  
 عند المنصفين وليس هناك الضالين الكوكب الرابع في ابطال  
 القائلين بان اسم التبع وما قيداه بموضع دون موضع اعلم  
 ايها الاعلام ان السويطي قال في الاشياء ان السويطي  
 للتبع الذي هو صاوع عن المسح لا للفظ التبع بل المعبر عنه بهذه الحروف  
 وسماه التبع وقال الفاضل السهلي في بعض الشروح لهذا المتن  
 انه اسم من التبع وغيرهما من الفضل لانهم وجدوا اسمان مضافا الى  
 وهي علم المتعدي مع انه ممدود لفظا في التبع كما انتهى كما وصفت في الكوكب  
 الثاني في تكميل المطابقة بينهما ففقدوا التبع فكذا انهم التبع فاقول انهم

ان ارادوا بان كلامه وقع السجنان فهو اسم للتبجح فهذا لك باطنه لا ظاهره  
 بسطر العاشي فان السجنان فيه غير ممنون مع عدم المانع من المنون وهو  
 الاضافة والى فليكن الاسم في المقام بل هو علم فيه واسم في غيره  
 كما تفضلت سابقا ويمكن وقد بان السجنان مضطرب الى السقوط منها  
 سجنان السداو بان السجنان مضطرب الى علقته ولطفته من زائده منها  
 فالمانع هو الاضافة سواء كانت الى السداو الى علقته او بان المضطرب  
 على حاله بحكم الاغلب كما في لفظ قطع بكم على قرارة الضرب او بان  
 بسنى على الضم انها الاضلاص صدقوا ان هذه التوجيهات الاربع ونبت  
 من ميويت العناكب فقد تقدم ذكر تلك بوجوبها وعللها فلا حاجة الى اعادتها  
 او بان السجنان متمتع بالسبب الواحد للضرورة الشعرية وهو الالف واللام  
 المزديان فهو جائز كما جاز استماع مردود محسن للعلمية وحدا في تنقير عباس  
 بن مرداس الصحابي فاما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس في مجمع  
 وشاء في مرداس فانه متمتع للعلمية فقط والالكان مرداس مؤنثا وقصة  
 روى رافع بن خديج اعطى رسول الله عليه السلام قيس الغنائم يوم حنين ابا  
 بن حرب وصفوان بن امية وعيينة بن حصن ولا مرقع بن حابس كل انسان  
 مائة من الايام اعطى عباس بن مرداس ومن ذلك فقال الالبيات شعرا  
 وتجل مني ونسب له من عيني في القصة من كان حصن ولا مرقع

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

فان كان محروما في جميعه وما كنت دون امرئها ومن تخلف اليوم لم يترك  
وقد كنت في الحرب واكثره فلم اعط شيئا ولم امنع به كذا قبل وانالم  
يخرض للاولين وترك ذكرهما لكونهما من اشرف قریش وساداتهم والآخران لم  
يكونا من تهرين فخصما بالذکر فلما فرغ من النساء والابيات قال عليه السلام  
عليه السلام لا اقطع سائره عنى فلما مضى به قال اريد ان يقطع  
سائره قال لا ولكن اعطيتك حتى ترضى فذاك قطع ساك فاعطاه حتى يرضى  
اقول بفضل احد الغرض من الجواب محمد وشي بان الممتنع بعلمه وحده  
لا تقوم صفات العلى لا يجوز له البصريون بحال السعة والضرورة واما  
الكوميون يجوزونه في الضرورة بشرط العلميه ودون غيرهما من الاسباب  
لقوتها يكون هذا بشرط ما لكثير من الاسباب مع كونها سببا محتمل في ذلك  
كما في الباب واصل الكوفه جوزه وانما تصرف عند الضرورة العلميه وحدها انشئ  
فكيف يجوز كون السبحان مستغنا عن الصرف بالعلمه الواحده التي هي المضارع  
ويكون عدم التكوين لاجله وبان المضارع محتمل لا تضاهي السببية في حاله  
كون السبحان اسما للاتباع لعدم شرطه في مستغنا عن الصرف وهو العلميه  
كما يقررني فنه فكيف يقال انه منع بل هو منع ويمكن التوجه لسلطه التكوين  
ايتم بان السلطه للضرورة وهو خارج عن عند الشفاء اقول ليعين الله المستعان  
ان هذه القضية مجروده لا تقبل الالتيام بان البصريين والكوفيين حرجا

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

على صرف المنع للضرورة اشعرية ومنع البصريون وبعض الكوفيين من  
 لا جليها مستبدلين بان الضرورة تزول الاشياء الى اصولها فجاز الاول دون  
 الثاني ايها الاخوان صدقوا اولا لان هذا البرهان صادق لان الرجوع الى  
 الاصل اصل والاصل في الاسماء الصفت فلوحظنا لا دوى ذلك ~~على~~  
 عن الاصل الى غير الاصل وليتبين ما يتصرف بما لا ينصرف ولهذا لا يجوز  
 جعل الهمزة المقصورة ممدودة للاصل الممدودة المقصورة ويجوز جعل الممدودة  
 مقصورة وهذا يتعلق بقلوب الاوكيا لان اكثر النحارير ذهب اليه قال  
 العلامة الزمخشري في الفصل بعدكذا وكذا الا اذا اضطررنا في <sup>السبب</sup> ~~الاشياء~~  
 الواحد فغير مانع ابدأ ما يتعلق بالكوفيين في ابيانه ~~سما~~ في الشرحين ~~بما~~  
 انتهى بلفظة الشرح فقولنا ابدأ معناه لا في المنشود وهذا كل ولا في المنطوق عندنا  
 وقال العلامة المشتهر في المشرق ~~والسما~~ شيخ ابن الحاجب في الكافية  
 ويجوز صرف للضرورة ولم يقل يجوز المنع للضرورة في تصانيفه كما لا اوضح غيره  
 وقال الفاضل الاسفرائني في حاشيته المتعلقة على الفوائد الضيائية قوله ويجوز  
 صرف للضرورة ولا يجوز ~~عكس~~ لان الضرورة تزول الاشياء الى اصولها  
 ولا يخرج الاشياء عن اصولها واصل الاسم الصرف انتهى بقوله نور  
 قبره وقال مولانا عبد الغفور في حاشيته على شرح الجايمي قوله ويجوز  
 ولا يجوز ~~عكس~~ وذلك لان الضرورة تزول الاشياء الى اصولها ولا يخرج ~~الاشياء~~

... وابتدأ جاز قصه الممدود في الشعر دون ما المقصور الانا وراي  
 كلامه زيد البركة وقال القائل السائل الكوفي في حاشيته على الفطور  
 تأييد القول وطه هذا جاز قصه الممدود لان المقصور اصل الممدود واما  
 الى خلاصه في كتب الالباب في علم الاعراب ومجوز صرف المتعنى للضرورة  
 او القياس سبب لا يجوز منع ما فيه سبب بحال خلافا للكونية ومردس  
 معارض شيخي انتهى الكلام فقوله بحال معناه لا بحال الضرورة والسعة لا لعدم  
 الشائبة التامة بالفعل كذا استفتت من بعض شروحه وقال بان  
 الانبار منى اما من سبب الكوفيين فليس بحجة معقولة لان الضرورة انما تجوز  
 الربوع الى الاصل كصرفت ما لا ينصرف ولو جعلها المنصرف غير منصرف  
 للضرورة لرعبا غير الاصل كيترك الاصل للضرورة انتهى بياضه زيد شانه  
 وفي المنهل وبالضرورة اني تنصرف بسبب الضرورة دون العكس ويمنع  
 الاضراف لاجلها خلافا لعمامي للكونية في تخيير ذالك في مجرد العلم دون  
 غيرها لقوتها ومردس اما معارض شيخي اي برواية الراوي شيخي جازيل  
 مزدس او شاذ لا تنصرف الاحكام عليها انتهى بما حمله فاذا انصرفت  
 اقوال الراويين فحاجب سلطان الحق على عرش بيان البصريين وفيه القسم  
 يقول ان الزنجشيري جاز منع الاضراف للضرورة ولما قال الزنجشيري ضرورة  
 ...

خور  
 ...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...

ويمنع صحتها وصحتها ثم تعديا قول ذلك من لا كاذب اليه <sup>قال</sup>  
 وان هذا لا أكث افتريه وقد خاب من افتري ودل كل آفاك لا شيم لان  
 هذا الشعر غير الزمخشري ونسبته اليه من غلط العوام الذين قالوا نعم والاشياء  
 عليه قوله في المفضل كما نقلت الان ونمايان برهان الكوفيين بذلك الشعر  
 خفيف بوجه الاول ان مراد اس معارض شخفي فاني الرواية كما عرفت  
 يفوقان مراد اس في مجمع جارت يفوقان شخفي في مجمع فاذا احتمل هذا  
 وذلك بطل الاحتجاج به لان المحتمل لا يصلح حجة فمن قال ان هذه المقولة  
 من <sup>قوله</sup> بغير غير هذا الفن فهو لا يعرف اطوار هذا الفن لان هذا الدليل من جملة  
 دلائل مسائل الخو وهذا ذهب الى هذا الدليل اكثر العلماء الراشدين في العلوم  
 لاجل رد استدلال الكوفيين بمراد اس بوجه ان مراد اس معارض شخفي  
 كما ذكرت بعضهم انها ولين يمين اهدس بل التعرّيب بان هذه المقولة من جملة  
 غير هذا الفن وايراد هذا الدليل في هذا الفن محال فكيف قال هذا القول  
 فيجيب عليه وان ادعى بان هذا الدليل في هذا الفن قبيح ومحال فعليه البيان  
 ثم خرك اللسان في رد البيان بفضل هذه المستعان الثاني ان رواية  
 شخفي راجحة من مراد اس بان الشاعر قال لا يهرد اس شخفي تعظيما  
 وذكر بما لا كما يقول المرسل في محاوراتهم يا شخفي يا سميدي فظيما للكرام  
 ولا كبر اس بل الشما يشبه يا وشا خا كما في الحديث اقولوا شخني المشر

قوله فمن  
 في هذا القول  
 المحذور في رسالة  
 المحذور بالصفة  
 المنسوبة الى ان  
 في هذا القول



في تفسيره وفي قوله تعالى في سورة يوسف ان له اباً شيخاً سقيم  
 معناه في السن وفي القدرة في الصراح من الصحاح شيخ سر وخواص شيخ  
 جوانان جمع شيوخ وايضاً يمكن ان قال صديقي تعظيماً له لان اجد كما جاء في  
 اب السجدة وايضاً بمعنى العظامته في حديث الش كان الرجل سناً اذا قرأ  
 والشيخان حديثاً في عظم في اعني وفي قوله تعالى في سورة احسان وانه اقبل  
 فذكرني الصراح من الصراح جديراً كلان جدد وجميع وبندي وبنديك  
 شدن وچشم کسی وایضا مثل قصه علی رجحان شیخی او جدي كما تعظيماً سابقاً  
 لان الشاعر شيخ حاب وخصاً ويكثر ثباتها واعظم اباه ليرثم في قلبه  
 صلى الله عليه وسلم انه عظيم وشريف من الآباء والجداد وانه اقبل لم  
 يذكر الشاعراً بسفيان ومنه ان ترك ذكرهما مع ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 اعطاهما زيادة من عباس بن النخعيهما من اشراف قریش وسادتهما وخا بس حسن  
 لم يكونا من قریش خصاً بالذكر فالتناسب في هذا المقام ان يذكر اباه لفظاً  
 التعظيم والتكريم وبني الشيخ واجد كما في عادة العرب ويترك اسم ابية لان ذكره  
 خلاف الادب واما رواية البخاري وغيره من المحدثين فهي لا تنافي وذكرنا في  
 وحيدي لانهم ذكروا وراساً على اوطارهم مع علمهم انه مخرج لانهم يذكرون في الدنيا  
 سماء الرجال غالباً لا القابهم والفاظ التعظيم ولا يرد عليهم انهم اخذوا  
 المخرج مع الاتهام للشيخ لان المال واحد فذكرنا ليس في هذا رواية البخاري



[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

وجرح أكثر الناصحين عليه الأصحاب البيان نقصاً لا تحقيراً لا فكوني <sup>خطا</sup> ومفهوم  
لأنه خالف القائلون وخطا في شبيب حيث منعه الصرف من أن اسم موصوف  
وبكذا الثاني أن الأشعار استند بها الكوفيون في هذه المسئلة كانت <sup>المشافة</sup> فالتامة  
للتأويل كما بأول العلماء من طرف البصريين أشعار الكوفيين كالنحو المستند في  
المغارب الشيخ ابن الحاحب أجاب عن طرف البصريين في أكثر أشعارهم كما  
التأويل في الكافية والأبضاح في على حسب التأويل والافني على الشذوذ في  
عليه فان أخرج في صدره أن التأويل عن الشاذ يكون في شعر واحد في أشعار  
متعددة فإرخاء بان القول بالتأويل أو شاذ لبس صرا في شعر واحد  
ولا ينقبض العقل عنهما في أشعار فلهذا رضى العلامة النفساني في ثبوت سبله <sup>حرة</sup>  
ويحيى عدم جواز الأضمار قبل الذكر لفظاً ومعناً عن تأويل بعض الأدياء بعض أشعار  
المجوزين له وقال لبعض أنبىا ذكماً في المطول في خفين ضعف التأليف <sup>لضعف</sup> فأن  
أن يكون تأليف اجزاء الكلام على خلاف القائلون القوي المشتهر فهاجس <sup>معتبر</sup>  
أصحابه حتى يمنع عند الجمهور كالأضمار قبل الذكر لفظاً ومعنى نحو ضربت فلانة <sup>بها</sup>  
فأنه غير فصيح وإن كان مثل هذه الصورة أعني الفصل بالفاعل ضميمة للمفعول  
بما أوردناه الأختصر وتبعه ابن جني شدة اقتضار الفصل للمفعول كما يقال  
وهو مشتهر بقوله شجر جزى رب عنى عدلى ابن حاتم في خبره الكلام بها واد  
وقد عمل في قول الما عصى أصحابه مصداقاً أدى إليه التكسير بها عما عداها مع ورود





أظهرت محبة نسبة كذا نسبة استنادها بان قول وجه المحققين أي بهيول البصرة  
وبعض أهل الكوفة مردود بان لفظ الابل اسم الجمع وهو الذي يدل على جميع الابل  
على سبيل الاجتماع فلا يجوز ان يراد به أكثرها على سبيل الحقيقة فضلا عن ان يراد  
به أكثر قوائم والبعض الآخر من قوم آخرين معا الامحاز او هو مع كونه مردودا لعدم  
القرينة مدفوع بان لفظه فاطمة مبهنا وقعت حالا موكدة للابل وهي ما يستفاد منها  
بدونه ولكن يرد في تأكيد الشمول ومن المعلوم ان التأكيد الشمولي يرفع  
احتمال التجوز مثل طرأ جميعا وكافة في نحو جاز القوم طرأ ونحو لأم من من في الأثر  
كلهم جميعا ونحو ما ارسلناك الا كافة للناس كما لا يخفى على من طالع المعنى والتركيب  
ونحو ما فاذن لا ممانع مبهنا للتخصيص الواحد فضلا عن التخصيص مجازا ايضا ولا يخفى  
لك ان هذا التخصيص انما هو كتحصيل كافة للناس ما أكثر العرب وبعض العجم معا فانه  
من ذلك وهذا البيان كان مما يتعلق بالفتون العربية والعلوم الادبية والان  
استخرج في الجواب بنحو آخر مما يتعلق بفرض المنطق فاقول هذه القضية موجبة كلية لما قال  
العلامة الشافعي في ما قلنا عن شفا راجع ان فاطمة سورة الموجبة الكلية واذ قد  
ان نقضها سائلا خبرية يكفي لتعقباتها ما قال به الكوفيون وبعض البصريين كما اشر  
به في القابل تنقبة ايضا فتحقق السلب الجزئي وارتفع ما ادعاه من الایجاب الكلي  
ثم اشرع في الجواب بما يتعلق بفرض المناظرة فاقول هذه القضية مع قطع النظر عن  
الامارة اللفظية والعلامة المنطوقية بمعنى ان يكون كلمة او المقام مقامها



تفصيل ذلك انه لما قيل سبحانه في سبحانه من علقته القاجر محتمل ان لا ينفصل  
التنوين للمضرورة فذوق هذا الاحتمال انما يصح اذا لم يكن ذلك مسبباً الى  
لهذا المقصود هو القضية الكلية انتهى كلامه لفظه اقول لعون رب العالمين  
ان وجه المعاذين ان اراد بقوله ان لفظ الابل اسم الجمع وهو الذي  
على جميع الافراد على سبيل الاجتماع غير انجب الحصة فبذلك لا ينقسم  
ان وجه التحقيق اراد بهذا المعنى بل اراد بالمعنى الاستعمالي وان اتي بعبارة كلية  
من حيث النكته الكامنة فيها وهي لاكثر حكم الكل لتدل هذه عليها لان استعماله  
تقرر على شخص واحد فكيف لا يراو به اكثر الواحد كما يقال فلان ابل لكذا معنى  
الجمعة على مثل هذا المقام لا معنى له فاذا ثبت اطلاقه على جمهور ابل البصرة وبعض  
ابل الكوفة بالطريق الاول وان اراد بحسب الاستعمال فهو خلاف الواقع  
وايضاً لا يجوز النزع عليه لقوله فلا يجوز ان يراو به اكثرنا على سبيل الحقيقة لانه  
لا ينطبق عليه ولا مقتضى الاستعمال وقوله الاحجاز وهو مع كونه مردوداً لعدم  
القرينة مردوداً لان وجه التحقيق قال قيل هذه الجملة في رد الازاحة الثانية التي  
اوردها على الجرح الذي يقع على الشعر له منى شذو عباس بن مرداس حين بيان  
الاسم للبحر بقوله الشريف فباناً لا نسلم ان ابل العربية قاطبة يجوزون  
منع الانصراف في الاضطرار بالسبب الواحد من اطلاقها لعدم ابل الكوفة يجوزون  
بذلك الشعر الخ منع انه فسر احتمالاً في الجاسية التي هي جوت من بابها فلهذا القرينة

وقد  
وجه المعاذين  
المراو به الاولى  
شذو عباس بن مرداس  
الاسم على  
وجه التحقيق  
المراو به مولانا  
نائب على  
نائب على

وجه التحقيق  
المراو به مولانا  
نائب على  
نائب على

في صحتها عند الفرضية القدرية والشرعية والجزئية اللهم الا انه انهم السابقون السابقين  
 وقوله مدفوع بان لفظة قاطبة مبهمة وقعت حالا مؤكدة للاميل في ما يستفاد  
 معناها بدون ولكن يوتي به تأكيد الشمول الى آخره مدفوع اما اولاً فبان المؤكدة  
 اذا عين وخصص فما كيده لتقوية المعين بقية الجارز بذكره ويجوز هذه الجملة  
 الجمهور وانما كالك متجهين بان التوكيد قد ياتي للتقوية الرفع الاحتمال كذا في  
 وفيما نحن فيه المؤكدة عين وخصص لما فرنا واما كيده للتقوية الرفع الاحتمال  
 يرجع عليه بان المعلوم ان التأكيد الشمولي يرفع احتمال التجوز فكيف الاحتمال  
 واما سناً بان القاطبة جازت بمعنى الجميع كما يقال جاز القوم قاطبة اي جميعاً  
 وموئيل على الاجتماع فحصل المعنى ان جمهورهم اهل البصرة وبعض اهل الكوفة مجتمع على  
 عدم جواز منع الانصراف لاجل الضرورة ونصوا عليه لان الضرورة الشرعية بغيره  
 عند البصريين وبعض الكوفيين في صرف المنع لافي منفع الصرف فاذا تقررت التقرير  
 الصادر لسان الخصم النادم فقاسه على ما رسلنا كالكافة للناس من حيث  
 التخصيص قياس الامكان على الامتناع لان جهة التخصيص في هذه القضية الامتناع  
 تمنع في الاسكان كما لا يخفى على من طالع مختصرات الميزان فضلاً عن بطولات الفن  
 باصم الاذيان واما قوله الشرع في الجواب بنحو اخر مما يتعلق بغير المنطق الخ فوجهه  
 تعالى بوجه اول انه على تقدير تسليمه لانها في قول وجه المحققين لانه ارادة من  
 علم الاعراب لا حيث المنطق والاحكام يختلف بالحديث واختلاف الاصطلاح

في رد المحتار  
 في رد المحتار  
 في رد المحتار

فاور هذه العبارة المخصصة في الحاشية وتأكيدها بالقوة فالمتحقق غير وار  
 والثاني سلمنا انه اور ذلك العبارة من حيث القواعد المنطوقية وادعي المحبة  
 الكلية ولكنه اور الكلية من حيث النكته الكامنة فيها الحشوية تحقق الاسباب الكلية  
 وارفع نفسه ويطلب الجزئي الثالث اما يدعي انه سلم ادعي الانجاب الكلي  
 واما رفعه بتحقيق السلب الجزئي الذي ادعاه انضم وصدق انه من افراد الذي  
 ادعاه سلمه فكله لان وجه المحققين حاج الخمين الشرفين ارادوا بقوله ان  
 العربية الخ ان اهل العربية الذين لا يجوزون المنع للضرورة فضعوا على منع المنع  
 لاجل الضرورة الشفعية فالبعث الذي حوزة ابي بعض الكوفيين ليس من افراد  
 الكلي الذي ادعاه وجه المحققين فليس التناقض منها لعدم شرطه وهو صدق  
 الموضوع لان الموضوع فرق بشد عدم التجوز في الاول والتجوز في الثاني  
 فالسلب الجزئي الذي يكون من افراد الكلي ليس متحققا فحقق الاسباب الكلية  
 الذي قرره الآن والافتقار في الحاشية فليبيان افراد الكلي ولا الارادة  
 الجزئي فكذا جاء في العبارة والبيان كما ان جسم مفروق للبصر والجسم ليس  
 بمفروق للبصر قضيتان ليس التناقض فيما اذا اراد موضوع الاول والاضيق و  
 موضوع الثانية الاسود وان كانت القضيتان متساويتين في الجسم لكن الموضوع  
 ليس متشابه بالقيدين المذكورين وهو واحد من ثمانية في حد ذاته وجمدة الموضوع  
 ووجه الاول ووجه الشرطية ووجه الكلي ووجه التجوز ووجه الزمان ووجه المكان

أي  
الكلية  
الكلية

وجه  
المحققين  
ارادوا  
بأن لا  
يكون  
سواء  
الكلية  
أو  
الجزئية

أي  
وجه  
المحققين  
علاج  
الخمين  
الذين  
نقضوا

ووحدة المضافه ووحدة القوة والفعل فهذه الثمانية شروط ذكرها الفلاس  
 التناقض وان لم يكن كافية وحده بل لابد معها من خلاف اليمين في جميع القضايا  
 ومن الاختلاف في الكمية في القضايا المحصورة واما المتأخرون فزادوا الى  
 وحدة الموضوع ووحدة المحمول وعلى هذه ذمب حاشية زعماءهم ان  
 الشرط والجزء والكل مندرجه تحت وحدة الموضوع ووحدة الباقية مندرجه  
 وحدة المحمول المعلم الثاني روي الى وحدة واحدة وهي وحدة النسبة الحكيمة  
 فالحاصل بعض ارباب الميزان اجمالوا ببعضهم ففصلوا بها فالتناقض يتحقق  
 بعد تحققها في ان شئ شئ من هذه الوحدات لم يتحقق التناقض كما هو ظاهر  
 عند من له العرفان في فن الميزان وبعض ارباب الزمان شجروا اللسان  
 من ذلك النقيض مع رعاية نقيض بالادله فهذا من مقتضى نقيض العقل  
 في قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ائمتي قول اصح من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 قال المصطفى عليه السلام كل محدثه بدعة وكل بدعة ضلالة لا يلتبس عليك البنية  
 البدعة والمحدثه لان من حيث اللفظ والتسمية ومجروا اللغات جميعا  
 اللغوي فوجها من طاهر الحديث لان بين اللفظين شبا في القرآن قال الله  
 قل ما كنت بدعا من الرسل وقال الله قل يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله التي اليها  
 انتم عباد الله ان الله قد خلقكم من نوره وخلقكم من نوره وخلقكم من نوره  
 وخلقكم من نوره وخلقكم من نوره وخلقكم من نوره وخلقكم من نوره وخلقكم من نوره

في النسخة  
 والبيان

عموم روايته بهذا الحديث منطوق ما رواه القزويني وابن باجه من قول علي بن  
عليه وآله وسلم من ابتدع بدعة ضلالة لا يرضيها الله ورسوله كان عليه مثل  
إثم من عمل بالكلمة في هذا الحديث من حيث البدعة والمحدثات اللتين لا يرضيها  
الله تعالى ورسوله والبدعة والمحدثات اللتان يرضيها الله ورسوله يستأ  
من اثر ابدية الكلمة كدوين العلوم وتبار المدارس والتوسع في البديع  
والمشارب فيحقق سلب هذا الجرح لا يرفع الاجاب الكلي الذي بينه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من الجحشة المذكورة لعدم وحدة الموضوع ان لم يكن هذا جرحنا  
فيكون ان يقال بحسب القاعدة المنطقية هو انه صلى الله عليه وآله وسلم كل عبارة  
ضلالة موجبة كلية نفقيتها سالبة جزئية وهي بعض البدعة ليس بضلالة كدوين العلوم  
وغیره كما ذكرنا فيحقق السلب الجرحي يرفع الاجاب الكلي فيلزم ان قول النبي  
عليه السلام بالاجاب الكلي باطل لوجود نفقيته بالقاعدة المنطقية مع عدم كمال  
ليقتها معاد الله منه فمن تنكره لا تأويل بعد رويته وسعيه فكان انكرنا واولنا  
الحديث وانكاره مستلزم لانكاره اللهم عوذ بك من هذا الانكار وقوله  
ثم اشرع في الجواب بما يتعلق بقبح المناظرة الخ ضعيف ويتعلق بقلوب الاعبياء  
ويلزم قدرة السقهاء لما نباه في الاحوية السابقة ولان هذا المقام مقام  
لان معنى القول بحتم ان يسقط عنه الثبوت للضرورة من حيث قطع النظر  
عن القوة والضعف والتحقيق او مع النظر الى الضعف والاحتمال من حيث ان

فقد مضى  
ان هذا قاعدة  
المنطق الذي  
الناظر في  
عقده

والقوي هو النظر الى التحقيق لان الاقوال بار في هذه المسألة من اهل العربية اي  
 وبعض الكوفيين بقوة استدلالهم فاضوا كذا فثبت الجحزة بهذه الطريقة  
 ودفعه كذا ولا لانه اعظم على تقدير التسليم ثبت الكلمة بالتقرير استاوي  
 وبما التمس الكامنة المذكورة ايضا ولا يصير المرام فيا بل فمن انه مربي في هذا الباب  
 لم يرب اي حق واما ما قال بعض النسخ من الفصاحج والصباح وتشبيهها بالواو  
 كما لو ضو المنة فجوابه انه من على احوال المحسن وسلك في مناجح الجاهل  
 كما في التلخيص والتكثير والتجامل واستند في فنون المنزفات والبرليات  
 وابتداء في الكد تعالى جفتني منهن وعصمتني عنهن فلا تسلك فيهن وقال بعض  
 النسخ في تأييد احوال الكوفيين قال بعض الكوفيين علامون باشعار العرب  
 عليها فبقوى في زعمهم كسج العنكبوت بيتها فوفى على حسب زعمها لا  
 الكوفيين استندوا اشعار الشعراء وقالوا ان هذا الشعر موافق لما طلبوا فوافوا  
 بقولنا وما خبوا فساد المعنى وصحة هذا طام من كلام ابن الحاجب  
 احاطت عن طرف البصرين جوا باستملا للطن في اعظم جهم على اولية العمل  
 الفعل الاول في باب التنازع في الفاعلية ولم فعولية يقول امر القيس  
 مولوا تيا شسي لا في معيشة كفا في ولم اطلب قبل من المال بقوله  
 قول امر القيس كفا في ولم اطلب قبل من المال ليس منه اي من باب التنازع  
 في المعيشة من كلامه فخره او لم القيس منهم لا فيقولون معا في الاشعار ولا

في  
 بعض  
 النسخ  
 الكوفيين  
 في  
 هذا  
 الباب

في  
 بعض  
 النسخ  
 الكوفيين  
 في  
 هذا  
 الباب

يعلمون مناسبة الاشعار بموضع دون موضع ولما قالوا ان  
باب التنازع فنقول ان جنى ليس قابلاً للسند وان لم يثبت اما جوزه  
منع الصرف للضرورة بناء على ان الضرر يستتبع الخطر فالا لئلا  
بان هذه القضية ليست كلية لان بعض المخطورات لا يباح بالصرف  
كسرا اجل وقتل النفس المعصومة وايضا بان الضرورة لما كانت مبيحة  
ان يجوز تنوين التثنية وليس كذلك حتى قيل في قوله شعير السلام  
يا مطر علينا وليس عليك يا مطر سلام انه ناشأ في فقهنا  
هذه القضية ليست كلية بل حيزية فلا يسند لهذه القضية استعمال  
فيخرج في الضرورة صرف المنع وهو المدد والحذف مثل حذف القاء  
في قوله من يفعل حسنا يضاعف له اجره يشكرنا والابدال والتقديم والتأخير وغير  
المتحقق عند المحققين للضرورات ولا يقاس مجاز منع الاضراف على الحذف  
كما قاس صاحب البيان في شرح الديوان فقال واما القياس فاذا جاز  
حذف الواو المتحرك للضرورة كبيت الكاس فبيناه يشري رحله قال  
فان لم يزل رجل يمشي المظلم مخيب فجاز حذف التنوين للضرورة اولى في الوجود  
من تنوينه كالتنوين ساكن ولا خلاف ان حذف الساكن اعم من حذف  
المتحرك ولهذا الذي ذكرناه صحة لان الحذف لا يلتبس ببعض الحذف بل  
المحذوف بغير المنصرف في حاله يجوز منه منع الاضراف للضرورة وكرهنا

هذا هو الوجه في منع الصرف للضرورة بناء على ان الضرر يستتبع الخطر فالا لئلا بان هذه القضية ليست كلية لان بعض المخطورات لا يباح بالصرف كسرا اجل وقتل النفس المعصومة وايضا بان الضرورة لما كانت مبيحة ان يجوز تنوين التثنية وليس كذلك حتى قيل في قوله شعير السلام يا مطر علينا وليس عليك يا مطر سلام انه ناشأ في فقهنا هذه القضية ليست كلية بل حيزية فلا يسند لهذه القضية استعمال فيخرج في الضرورة صرف المنع وهو المدد والحذف مثل حذف القاء في قوله من يفعل حسنا يضاعف له اجره يشكرنا والابدال والتقديم والتأخير وغير المتحقق عند المحققين للضرورات ولا يقاس مجاز منع الاضراف على الحذف كما قاس صاحب البيان في شرح الديوان فقال واما القياس فاذا جاز حذف الواو المتحرك للضرورة كبيت الكاس فبيناه يشري رحله قال فان لم يزل رجل يمشي المظلم مخيب فجاز حذف التنوين للضرورة اولى في الوجود من تنوينه كالتنوين ساكن ولا خلاف ان حذف الساكن اعم من حذف المتحرك ولهذا الذي ذكرناه صحة لان الحذف لا يلتبس ببعض الحذف بل المحذوف بغير المنصرف في حاله يجوز منه منع الاضراف للضرورة وكرهنا

فليس كالمشي يدل على ومن قول الكوفيين وبيان ضرورة الشر يقتضي جواز  
غير المنصرف في كل باب من ابواب المنصرف عند كل المحققين ولا يخالف بذلك  
ولا يستعمل في الاصل بل يرجع اليه وايضا يعلم بان مقتضى الاكابر واجب  
من الكوفيين ان لا يجوزون بعض افراد الكل الذي يقتضي على الكفا كما استدلوا  
افضل من كذا في الضرورة مع انهم لم يصبوا والاهتمام في اجراء الاحكام الضرورية  
حتى لا يفتوا البصريين والمحققين من العلماء الراشدين فها هو الجواب عن الاضطرار للضرورة  
التي هي حلافت القياس ولم يزم منه الاشتغال عن الاصل فمن يوجب ذنب الكو  
في هذه المسئلة التنازع فيها فهو له ايضا من العجائب وان حرجت بان السو  
ولين حتى قال ان الدليل النقلى يقدم على العقلى ودليل الكوفيين في هذه المسئلة  
عقلى وبيان البصريين عقلى فيكون دليل الكوفيين معتبرا بهذا القانون فالانسان  
بان السجوطى وابن منى ان اراد اكل انقل سوار كان رطبا وبابا شافا وغيره  
قابل للتداول وغيره يقدم على العقلى فبطمانه ظاهر وان ارادوا ان يثبتوا  
منه صحيح ولكن لا يضر ما لنا نقول ان النقلى الذي اوردوه للجوزون  
عرف الكوفيين غير ذلك بعض الصحيح لانه شاذ او ما اول او باب باعتبار القائل  
الذي هو المتكلم للبعض وليس متصفا في هذه المسئلة كما قلنا في باب الخواص في هذه  
المسئلة ابن النوفلى قال في حقه لا يضر اراوتنا سبب صحتها ووجه المنع  
من كونها في المنع ووجهه في هذه المسئلة في بعض اشياءه وكونه اقله

في حقه  
المراد بالاجابة  
في حقه

في حقه الذي اوردوه  
في حقه  
في حقه



ابن هشام بن مالك فلهذا لم يسلم العلامة الزمخشري صوابه في التفسير  
الفتح بن جني وغيره في بعض المسائل لان بعض اصولهم يشهد عن الكلية ولو كان  
يحتل الناول بالبعثة ومخالفت لما في بعض الامور كما في هذه المسئلة المتنا  
فيها فقال في الفصل مفصلاً خلاف المجوزين كما صرح به ابقا وبان  
ولبن جني انما مويد في احوال الكوفيين في هذه المسئلة او في كل المسائل فلا سلم  
اصولهم لان هو لها ينفيد للكوفيين لانا وان كانا مويدين كلامهم اليه  
كذلك فسلم الاصل الموافق لسلسلنا ولا سلم عدم الموافق لانا لسلك  
مسلك التحقيق واما هذا الاصل المجمع عليه ولا نشي طريق العقل ولا نقول فلا  
لا قابل به احد من اهل اللسان فالاستدلال بقول ابن الجني وسبوطي ليس  
مفيدا لالزام النافين فالان حصص الحق ونزق الباطل ان الباطل  
كان زهوقا الكوكب الخامس في ابطال قول من يقول  
ان السجدة مصد بعض التثنية كالفاضل الخزاز اوسي وغيره من تبعه وسبقه  
الشرع بمصدة نزهة بالتشديد وهو الفعل المعتدي وسجان مصد للفعل  
ذي التجرى الملازم وهو سنج كمنع وكذا من اللغات كما مر وقد تقر في  
موضع ان المصدا في التقديم والملازم تابعه لا فاعلاها فكيف يكون  
السجدة ان منه ما يجهل في التثنية الذي هو جهل بالتثنية الذي خلاف القاموس  
المعنى ولا ان اتاوان اذا كان مصدرا بالتثنية في الالف والهمزة

لان ابن مالك كان  
مبايناً لغيره  
فانك وانما  
سبوطي في  
هو في خلاف  
ان الاصول  
بعضه في  
اصول ابن الفصح  
في ان كان  
سبوطي في  
وكان في  
الواقع  
الموافق للموسى  
سعد المرواني  
فان  
انما فعل  
المرواني  
الفتح بن جني  
في التثنية

في قوله تعالى ان لك في الله حطة لا  
 اي تباعدا طوبى قال الراغب ليس به من السج اي مرة الذباب في  
 انهي واما قال المصنف ان الله ان سجان هو الذي سجد بسج بمعنى  
 التنزيه كما مر تحقيقه من مرارا والاحتجاج بقول الفاضل الفقيه وراي  
 سجان بعد تنزيها من صاحبه والولد معرفة ونصب على المصدر  
 ليس بخي لان المعنى بقوله نصب على المصدر منصوب على المفعول المطلق  
 كما في بعض شروح هذا المن سجان نصب على المصدر بمعنى التنزيه  
 والتجديد عن السور اي سجانا اي سجانا بمعنى تنزيهه تنزيها فهو مصدر  
 من الجرد سفل بمعنى المزيد انهي تخصا غشت من كلامه نصب على المصدر  
 منصوب على المفعول المطلق ولا يتبس عليك ان اطلاق المصدر على  
 المفعول المطلق مصطلح عند النحاة واستعماله بمعنى التنزيه ليس عليه  
 انه مصدر سجد بل اذا نقول انه اسم للمصدر الذي هو التعظيم او العلم  
 كما ذكرت سابقا مع الاعلال والافعال ومن يقول انه مصدر وراي انه  
 كلام وقع فكذلك هو الغم باطل لان ح يكون بمعنى الذباب او السحفة جاز  
 مستقما بمعنى التنزيه ايضا واقتت شواهد كثيرة مما يقتضي ان لا مزيد عليها  
 في العلم او الاسم وهاهنا لان بالدلائل السابقة فليكن يقال انه  
 في قوله تعالى ان لك في الله حطة انما هي هذه التحقيقات البنيات لانا قد قفنا

في قوله تعالى  
 ان لك في الله حطة  
 اي تنزيهه

قد فت بالحق على الباطل في ميثاقه بفضل الله سبحانه وتعالى عليه السلام  
 الشاؤس في توزيع المسبح وهو على قسمين احدهما ربي وخطاري  
 فالاول يكون باختيار المسبح اعلم من ان يكون طولا او عملا او  
 اشارة من الجوارح فهو مختص لمن يعقل والثاني هو الذي يكون  
 من المسبح بالقهر والجبر اي بدون اختياره وادواته بل بدلالة حاله فهذا  
 اعم مطلقا من الاول اي شامل له ولا يفرقه فان الكل من الجواهر المستحقة  
 والنباتات والارض والسموات يسبحون الله تعالى لان حاله من بدلاته على ان  
 المستعان تعالى عن الحدوث والامكان والسود والقصان قال الله تعالى  
 يسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم  
 كان حليما عفورا وفي سورة النجاشي يسبح لله في السموات وما في الارض له الملك يوم  
 لا شيء قد مر في سورة الجمعة يسبح لله في السموات وما في الارض الملك القدوس  
 العزيز الحكيم بهذا ما قال القائل شاعر بركيايى كه بر زمين رويد و صده لا  
 شراب كه كويد و فغم ما قال الشاعر شاعر مرغان حسن مهر صباحي و خوار  
 ترا با صطلاحى و حسن الاشعار ما قال الشاعر شاعر بركيايى كه بر زمين رويد و صده لا  
 و خروش دست مدولى و اندر دين معنى كه كوشش است و نه بلبل بگوش  
 تسبيح خوان است يد كه مهر خايسى بگوش زبان است و نه بلبل بگوش  
 المعنى ان قال حبيب المكنونات مع اخلاص الله تعالى



وحجته فثبت من الآيات والاحاديث والاقوال كل شيء يستتالي  
لسان ملكوتي ولكن لا يعرفه الا العارف الرباني الذي يكون باكم وقلبه مبراة  
الكواكب السابج في فضيلة التسبيح وبيان كثرت له ذاك لفائدة يا  
ايها الذين آمنوا بالهدى وبرسوله وبما جاء به اعلموا ان التسبيح اصل التزكيات  
واساس الاذكار لما جاءت اوصافه في الاحاديث والاخبار وثبت  
وجوبه من امر الملك الفقار وغبته اليه النفوس القدسية والاختيار  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الكلام اربع سجان الله والحمد لله  
ولا اله الا الله والله اكبر وقال عليه السلام لان اقول سجان الله والحمد لله  
لا اله الا الله والله اكبر احب الي عظماء طلعت عليه شمس رواء مسلم فقوله  
عليه السلام مما طلعت عليه شمس كناية عن الدنيا وما فيها وقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم سبح و بر كل صلوة ثلثا وثلاثين ومحمد ثلثا وثلاثين وكبر ثلثا وثلاثين  
الحمد المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء  
قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر رواه مسلم وقال صلى الله عليه  
وسلم الباقيات الصالحات من لا اله الا الله وسجان الله والله اكبر  
والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله وقال عليه السلام من قال سجان الله  
في يوم مائة مرة حطت خطاياياه وان كانت مثل زبد البحر تصح عليه وقال عليه  
السلام قال من سبح بحمدي سجان الله وسجد مائة مرة في كل يوم

قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
من سبح الله  
مائة مرة في  
يوم حطت خطاياه  
وان كانت مثل  
زبد البحر تصح  
عليه

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ابو جابر بن عبد الله  
 ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فقلت عني الدنيا قلت  
 ذات يدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فآمن انت عن صلوة الملائكة  
 وتبشيع الخلائق وبهايزعون قال فقلت وماذا يا رسول الله قال قل سبحان  
 الله وبحمده سبحان الله العظيم يخففها الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر الى ان  
 تغرب الشمس تسبحة تذكرك الدنيا بغيرها فاعزها وتخلق الله من كل كلمة ملكا يسبح الله  
 الى يوم القيامة لك ثوابه وقال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
 اصطفى من الكلام سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فاذا قال العبد  
 سبحان الله كتب له عشرون حسنة وحط عنه عشرون سيئة واذا قال الله  
 اكبر فمثل ذلك وذكر الى آخر الكلمات وعن ابي ذر انه قال قال الفقراء والرسول  
 صلى الله عليه وسلم فب اهل الدثور بالا حوجهم لعلكم كما تفعلون ويصومون كما  
 ويصدقون بفضول امورهم فقال اوتيس فاجعل الله لكم بالصدقون ان لكم  
 بكل تسبحة صدقة وتحميدة صدقة وتكبير صدقة وتكبير صدقة واكثر من ذلك  
 صدقة وتبشيع صدقة وتبشيع صدقة وتبشيع صدقة في الجنة في الصدقة قالوا يا رسول  
 الله ما في احدنا مشقة وتكون له فيها اجر فقال ايتمتعوا بغيرها في حرام كما  
 عليه فيها وزاد كذلك ان وضعها في الحلال كان فيها اجر وقال عليه السلام  
 ان من جنته ان علم اللسان ثقيلتان في الميزان حيتان الى الله من سبحان

هذا الحديث  
 رواه ابو جابر  
 بن عبد الله  
 عن رسول الله  
 صلى الله عليه  
 وسلم  
 في صحيحه  
 والترمذي  
 وابن ماجه  
 والبيهقي  
 والدارقطني  
 وغيرهم  
 جميعا

ومحمد سبحان الله العظيم رتقى عليه سبيل عليه السلام امي الكلام <sup>صلى الله عليه وسلم</sup>  
 الله سبحانه سبحان الله ومحمد رواده سلم وقال عليه السلام من قال سبحان  
 الله العظيم ومحمد بن مائة سنة له نخلته في الجنة رواه الترمذي والاعلمية السلام  
 دخل على امرأة وبين يديها نومي اوحصى تسبيح به فقال عليه السلام لا خير  
 بانهز اليك من هذا او افضل سبحان الله عدد ما خلق في السماء وسبحان  
 الله عدد ما خلق في الارض وسبحان الله عدد ما بين ذلك وسبحان الله عدد ما بين  
 الله اكبر مثل ذلك والحمد بعد مثل ذلك ولا اله الا الله مثل ذلك ولا اله  
 ولا قوة الا بالله مثل ذلك رواه الترمذي وابوداود ومروان بن اسحق عليه السلام  
 على شجرة بابسة الورق فضر بها بعضاه فقامت الورق فقال عليه السلام  
 ان الحمد وسبحان الله ولا اله الا الله والله اكبر افظ ذنوب العبد  
 كما تباظ ورق هذه الشجرة رواه الترمذي وقال الله تعالى سبحان الله  
 عَمَّنْ يُشْرِكُونَ وَحِينَ يُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحُكْمُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَحِينَ  
 يُظْهِرُونَ نَارَ فَيْفُجَا حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ  
 كذا في بعض التفاسير والله بعض المفسرين من التبيح صلوة لان  
 هذه الآية ذكرت اوقاتها الخمسة وقال الله تعالى فاضرب على ما تقولون  
 وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسجد واقترب  
 وقال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واهرا

في قوله  
 سبحان الله  
 ومحمد بن مائة سنة  
 له نخلته في الجنة  
 رواه الترمذي

قال في الفتوحات ليس في القرآن آية تدل على تنزيه غير مشوب بالتشبيه  
 الا تسبيح وبقصر فاته واما قوله تعالى ليس كمثله شيء وان تدل على التنزيه  
 الا انه مشوب بالتشبيه انتهى بحاصله فلما كانت فضيلة التسبيح وبقصره  
 ثابتين من الاحاديث والقرآن المجيد وكان فيه ما يحصل بالتحريف في مصدر المصنف  
 رسالة المسماة بسلام العلوم به فلا يروى من انه خالف اسفار المصنفين في خبره  
 خاتم النبیین <sup>الأنبياء</sup> وكتبهم بالحمد مصدر العالمين عملاً للمؤيد الوارد  
 فيه من احاديث رأس المرسلين عليه الصلوة والسلام وانه المتعجب وصحابة  
 الراشد من هذا آخر ما روت من البيان في تحقيق السجنان بعون الملك المنان  
 ابي اخلان رزقكم الله المستعان لا تدفعوا الى الرتبة العليا في الدين والنيا  
 والاعتلاء على فريضة العرف والمجد والبهاء والافتخار بما تارة الانبياء وروا  
 والاولياء اعلموا ان هذه الرسالة المسماة بكتاب العرفان في تحقيق السجنان  
 الملقبة بالسبعة السبارة المحصورة في افلاك الارقام المصورة شرعتها في  
 ان الاحزان التي تصرم آثارها آس الحنان وثمان الافكار المحرقة الابدان  
 كما خراف النيران وحالة الجحش مع البلال والحرب مع الدعاول حتى غلب  
 على سلطانها وجارت كدسي جنودها ونكثها بها فصر مواخر وقى حوائشها  
 وهرجوا رأس عهدها فانثرت هذه الاشعار وقلت في البحر الزلزال المحذوف  
 بعين الاضطراب <sup>الاشعار</sup>



فِي غَمٍّ وَدُخَانٍ خَائِلٍ  
 حَزْنًا يَلْعَوُ بَصُولَهُ تَعَشُّقًا  
 مَا رَأَيْتُ مِثْلَنَا فِي مِثْلِنَا  
 طَلَبَ رَوْحِي فِي الدَّعَاوِلِ مَافِي  
 عَشَقْنَا مِنْ كُلِّ أَمْرٍ خَائِلٍ  
 مَا لَتْنَا فِي سِنِّ دَمْرٍ نَاصِرٍ  
 وَتَلَّ الْأَوْدَابُ الرِّضَا لَنَا  
 عَنِ غَمٍّ كَيْفَ أَيْتُ شَالٍ  
 وَرَدْنَا فِي كُلِّ يَوْمٍ غَمًّا  
 فِي مَنُونِ الْحَزْنِ أَيْتُ كَامِلٍ  
 بَقِيَ لِي رَوْحٌ وَمَحَبَّةٌ دَائِمًا  
 مَنِيصِلُ الْبَسَلِيَّاتِ بَالِي قَاتِلٍ  
 مَنَ كَذَا مِنْ حَارِ عَقْلِي خَائِلٍ  
 رَوْحًا بَابِ مَدِينَةٍ نَائِلٍ  
 كُنْ رَحِمًا رَتَّبْنَا فِي حَالِنَا  
 بَلَّغْنَا أَسَدَ وَفَقْنِي عَلَى غَايَتِهَا وَكَيْفَ تَصْنِيفُهَا فَكُنْتَ فَاغَاثَ شَهْرٍ  
 رَجَبُ الْمَرْحَبِ وَسَنَةِ الْهَيْ وَتَابَتِ وَتَمَّتِ الْجَبْرِتُ عَلَى صَاحِبِهَا  
 الْهَيْتُ تَحْتَهُ فِي لَدُنْكَ الْهَيْتُ وَاسْأَلْ عِلْمًا بِالصَّوَابِ وَالْهَيْتُ الْمَرْجِعُ وَالْمَاءُ  
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الرِّضَى عَنِ الْقَضَاءِ وَبَرِّ الْعَيْشِ لِحَبْلِ الْمَوْتِ وَلَذَّةِ  
 النَّفْسِ إِلَى وَجْهِكَ وَشَوْقًا إِلَى لِقَائِكَ مِنْ غَيْرِ خَيْرٍ أَوْ مُضِرٍّ وَلَا أَمْتَةٍ  
 مُضِلَّةٍ وَاعْمُدْ بِكَ أَنْ تَطْلُبَ الْإِدْرَاكَ لِمَا أَرَادَ اللَّهُ بِكَ مِنْ خَيْرٍ وَبِالْإِسْرَافِ

الذي علم اني استعملك الشبان في الامور العزيمه على الاشياء وادعوا لك شكر  
 وحسن عبادتك واسمك مثل باسليمان رحمه الله تعالى وخلفاءه بقبولها  
 ولما نادى انا انك بمحب الدعوات وقاضى الحاجات فاحسن يا ارحم الراحمين فانظر  
 حاد او مصليا فيصح ما ذكره كاسب العرفان ١٥٩١٢

صوفي	مطر	غلط	صح	صوفي	مطر	غلط	صح
٢	٨	صراط	الصراط	١٦	٥	وجوه	وجوه
٣	١٠	سلك	سلك	١٦	١٠	بجبر	بجبر
=	١١	كيفية	كيفية	١٦	١	الكيفية	الكيفية
=	١٢	بالمع	بالمع	=	٢	قيدوه	قيدوه
٣	٣	وفي	وفي	=	٨	باب	باب
=	٤	مجلس	مجلس	=	١١	حمله	حمله
٥	٩	الاخذ	الاخذ	=	١٢	أولى	أولى
٦	٩	بالاضافة	بالاضافة	١٨	٩	الاضافة	الاضافة
=	١٠	ان ان	ان ان	١٩	٨	لا يكون	لا يكون
=	١٢	مبغضة	مبغضة	=	١١	قيدوه	قيدوه
٨	٣	خطاب	خطاب	٢٢	٩	لا يخل	لا يخل
٩	١٣	بها	بها	٢٢	٩	مراس	مراس
١٠	١٦	قصد	قصد	٢٣	٨	قصد	قصد
١١	١	سبح	سبح	٢٥	٣	سبح	سبح
=	١٠	قالوه	قالوه	٢٥	١٦	سبح	سبح
١٢	١	فثبتت	فثبتت	٢٨	١	تحقيقا	تحقيقا
١٣	١	فثبت	فثبت	=	٨	بالاول	بالاول
=	١١	الشيء	الشيء	=	١٠	مفتي	مفتي
١٤	١٣	الشيء	الشيء	٢٠	١٢	فحب	فحب
=	=	بالصد	بالصد	٢٢	١٦	جوزوا	جوزوا
=	١٤	ذلك	ذلك	=	١٦	من	من
١٥	١٦	سبح	سبح	٢٣	١٥	الشيء	الشيء
١٦	١٦	تعد	تعد	=	١٦	الشيء	الشيء

بما لا يخفى من جهة الامام  
 الذي لا يخطئ في شيء



۱۹۳۲ سن ۱۲

DUE DATE

۱۹۰

۱۹۳۲ سن ۱۲		
۱۹۳۲ سن ۱۲		
۱۹۳۲ سن ۱۲		